

# كُوْزُ الْفِرْقَانَا

مجلة علمية وثقافية في علوم القرآن الكريم

يصدرها

الاتحاد العام لجماعات العلماء

المسجل بوزارة الشؤون رقم ٨٣٣

|              |                              |                                 |               |
|--------------|------------------------------|---------------------------------|---------------|
| العدد الثامن | شعبان ١٣٧٠<br>يونية سنة ١٩٥١ | رئيس التحرير<br>علي محمد الضباع | السنة الثالثة |
|--------------|------------------------------|---------------------------------|---------------|

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## تفسير القرآن الكريم

لفضيلة الأستاذ الشيخ عبد الرحيم فرغل البلينى المدرس بكلية الشريعة

سورة الكافرون « وتسمى للتحشقة، أي المبرئة من الشرك والنفاق، وتسمى سورة الاخلاص ، لأن فيها إخلاص العبادة والدين »

« قل يا أيها الكافرون ، لا أعبد ما تعبدون ولا أنتم عابدون ما أعبد ،

ولا أنا عابد ما عبدتم ، ولا أنتم عابدون ما أعبد ، لكم دينكم ولى دين »

« بيان مكان نزولها وعدد آياتها »

هى سورة مكية عند الجمهور ، مدنية عند ابن الزبير وآياتها ست بالاتفاق .

« بيان وجه مناسبتها لما قبلها »

وجه المناسبة بين هذه السورة والتي قبلها أن الله تعالى أمر رسوله ﷺ

فى سورة الكوثر بعبادته والشكر له على نعمه ، وقد تضمن ذلك الأمر الإشارة

إلى إخلاص العبادة له — وصرح في هذه السورة بما أشارت إليه السورة السابقة ، فتناسبا .

### « بيان سبب النزول »

روى أن الوليد بن المغيرة ، والعاصي بن وائل ، والأسود بن المطلب ، وأممية بن خلف ، وغيرهم أتوا النبي ﷺ ، فقالوا : يا محمد ، هلم فلتعبد ما نعبد ، ونعبد ما تعبد ، ، ونشترك نحن وأنت في أمرنا كله ، فإن كان الذي نحن عليه أصح من الذي أنت عليه كنت قد أخذت منه حظا ، وإن كان الذي أنت عليه أصح من الذي نحن عليه كنا قد أخذنا منه حظا ، فأنزل الله تعالى هذه السورة للرد عليهم . وفي رواية ففدا رسول الله ﷺ إلى المسجد الحرام ، وفيه الملائكة من قریش ، فقام عليه الصلاة والسلام على رؤوسهم فقرأ عليهم فأيسوا .

### ( بيان المعنى )

### « قل يا أيها الكافرون »

« الكافرون » جماعة مخصوصون علم الله أنهم لا يقاتي منهم الايمان أبدا . وقد ناداهم الله بقوله . « يا أيها » للمبالغة في طلب إقبالهم لئلا يفوتهم شيء مما يليق إليهم . وفي التعبير عنهم بقوله : « الكافرون » دون الذين كفروا ، أى بالانتم الدال على الثبوت دون الفعل الدال على الحدوث والتجدد ، لأن الكفر كان دينهم القديم ولم يتجدد لهم . وعبر بالكفر دون الشرك مع أنهم مشركون عبدة أصنام ، للإشارة إلى أن الكفر كله ملة واحدة ، وفي ندائه عليه الصلاة والسلام بذلك في ناديم ، وفي مكان بسطة أيديهم دليل على عدم اكترائه ﷺ .

« لا أعبد ما تعبدون ، ولا أنتم عابدون ما أعبد ، ولا أنا عابد ما عبدتم ،

ولا أنتم عابدون ما أعبد » .

قال الطيبي والفراء :

يترأى أن في هذه الجمل الأربع تكراراً للتأكيد . فالجملة الثالثة تؤكد  
للأولى على وجه أبلغ ، لاسمعية الثانية ، والجملة الرابعة تؤكد للثانية .  
واستدلا عليه بأن القرآن نزل بلغة العرب ، ومن عاداتهم تكرار الكلام  
للتأكيد والافهام ، فيقول المجيب : ( بلى بلى ) ، ويقول المتمنع . ( لا لا ) . ومن  
هذا القبيل قوله تعالى : « كلا سوف تعلمون ثم كلا سوف تعلمون » .  
ومماثلة التأكيدها هنا قطع أطماع الكفار في اتباع الرسول لهم ، وإجابتهم إلى  
ما طلبوا منه . وتحقيق أنهم باقون على الكفر أبداً لا يدخل الإيمان في قلوبهم ،  
ولا يشرق نوره في نفوسهم ، لأنها قلوب غلف ، ونفوس صماء ، ليست صالحة  
للهداية ، ولا مستعدة للنور .

( والمعنى ) :

قل يا محمد لهؤلاء الكافرين : يا أيها الكافرون لا أعبد الآلهة التي تعبدونها  
لأنها أحجار لا تضر ولا تنفع ، ولا أنتم تعبدون الإله الذي أعبدته ، لأنكم لا  
تخلصون له العبادة ، بل تتخذون معه الشركاء والشفعاء ، ولا تفردونه بالعبادة  
والطاعة كما أفردته .

والذي عليه الجمهور أنه لا تكرار ، لكنهم اختلفوا في بيان المعنى :  
فقال الزمخشري : إن الجملتين الأوليين لنفي العبادة في المستقبل ، والجملتين  
الآخريتين لنفي العبادة في الماضي . و « ما » في الجميع اسم موصول .

( والمعنى ) :

لا أفعل في المستقبل ما تطلبونه مني من عبادة آلهتكم ، ولا أنتم فاعلون فيه  
ما طلب منكم من عبادة إلهي . وما كنت عابداً قط فيما سلف ما عبدتم فيه ، وما  
عبد أنتم فيما سلف ما أنا على عبادته .

ثم قال الزمخشري : ولم يقل في الجملة الرابعة « ولا أنتم عابدون ما عبدت »  
حتى يكون موقفا لقوله تعالى : « ولا أنا عابد ما عبدتم » في الجملة الثالثة ، لأنهم  
كانوا يعبدون الأصنام قبل البعث ، وهو عليه الصلاة والسلام لم يكن يعبد الله في  
ذلك الوقت .

وأقول : إن قوله : ( لم يكن يعبد الله في ذلك الوقت ) أى قبل البعثة جرى  
فيه على قول ضعيف .

والثابت أنه عليه الصلاة والسلام كان يتعبد في غار حراء قبل البعثة : إما  
بشرعة إبراهيم التي كانت باقية عند العرب إذ ذاك . وإما بالنظر في آيات الله  
وأدلة توحيده عز وجل ، بمقتضى العقل .

وقال أبو مسلم — وهو القول المرضي : إن « ما » في الأولين بمعنى الذي ،  
والمقصود المعبود . و « ما » في الآخرين مصدرية ، والمراد العبادة .

و (المعنى) .

لا أعبد الأصنام ، ولا تعبدون الله تعالى ، ولا أنا عابد مثل عبادتكم المبنية  
على الشك والشرك المخرج لها عن كونها عبادة حقيقية ، ولا أنتم عابدون مثل  
عبادتي المبنية على اليقين والتوحيد .

فمفاد الجملتين الأوليين الاختلاف التام في المعبود ، ومفاد الجملتين الآخرين  
الاختلاف التام في العبادة .

أى فلا معبودنا واحد ولا عبادتنا واحدة ، لأن معبودى ذلك الاله الواحد  
المنزه عن الند ، ومعبودكم على خلاف ذلك . ولأن عبادتي مخلصه لله وحده ،  
وعبادتكم مشوبة بالشرك ، مصحوبة بالغفلة ، فأين عبادتي من عبادتكم .

ثم قال الله تعالى : « لكم دينكم ولى دين » وهو كلام مقرر لما تقدم بيانه في

القول المرضي عن أبي مسلم . البقية على صفحة ٩



## الحديث الشريف<sup>(١)</sup>

بقلم فضيلة الأستاذ الشيخ عبد المطلب يوسف صلاح

### الرحمة

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال  
(من لا يرحم لا يرحم) رواه الشيخان البخاري ومسلم

### الشرح والبيان

لهذا الحديث الشريف سبب خاص وهو أن الرسول ﷺ قبل الحسن بن علي وعنده الأقرع بن حابس التميمي جالساً فقال الأقرع ، يا رسول الله إن لي عشرة من الولد ما قبلت منهم أحداً ؟ فنظر إليه الرسول عليه صلوات الله وسلامه ثم قال « من لا يرحم لا يرحم » وجاء زيادة على هذا في بعض الروايات قوله عليه الصلاة والسلام (أو أملك إن كان الله نزع منكم الرحمة) .

والرحمة بعد هذا أيها القارئ رقة في القلب تقتضي العطف والحنان وتدعو إلى الرقة والشفقة وهي من العواطف الكريمة والخصال الطيبة الحميدة وقد وصف بها الحق سبحانه وتعالى نفسه في غير آية من كتابه : ( بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم ) ( نبي عبادي أني أنا الغفور الرحيم ) ( ورحمتي

(١) لعذر حجب فضيلة الشيخ كشك محرر الحديث بالجملة عن تحرير الحديث في هذا العدد وقد حررنا حديث الرحمة بدلا عنه راجين له التوفيق والسداد حتى يصل بسفينة الحديث الشريف إلى شاطئ النجاة وبر السلامة والاسعاد .

وسعت كل شيء ) فسأ كتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون ) وقد أوجبها الله تعالى على نفسه تفضلا منه على عباده ، كتب ربكم على نفسه الرحمة أنه من عمل منكم سوءا بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فأنه غفور رحيم ) وبالرحمة وصف نبيه الأمين قال في معرض الامتنان ( لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم ) ( وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ) ووصف بها كذلك عباده المؤمنين من أصحاب رسوله الكريم ( محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم ) . هذا ولقد ذم الله القسوة وتوعد من اتصف بها بالعذاب والضلال المبين قال تعالى : ( فويل للقساة قلوبهم من ذكر الله أولئك في ضلال مبين ) ولقد عاقب الله اليهود بقسوة قلوبهم لما تقضوا عهودهم قال تعالى : ( فيما نقضهم ميثاقهم لعنهم وجعلنا قلوبهم قاسية ) ، وأخرج الترمذي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : ( لا تنزع الرحمة إلا من شقي ) .

آثار الرحمة ؛ للرحمة في محيطنا الانساني والاجتماعي آثار جمة ومظاهر عدة فيجب أن تكون : -

١ - بالآبناء والأطفال ؛ وذلك بالحنو عليهم والرفق بهم والتلطف معهم مع إرشادهم وتأديبهم في حزم وكياسة كما يرشد إلى ذلك الشاعر الحكيم في قوله :

فقسا ليزدجروا ومن يك حازما فليقس أحيانا على من يرحم

٢ - بالوالدين ؛ ويكون ذلك بطاعتهم في حدود طاعة الله وبرهم والاحسان إليهم وكف الأذى عنهم والدعاء لهم : ( وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا ) .

٣ - بالأهل والأقارب ؛ وذلك بالتودد إليهم وترك مجافاتهم وصلتهم والسعى فيما فيه خيرهم ونفعهم ومد يد العون لهم إن كانوا قراء فلقد ورد في الصحاح : ( الرحم - بكسر الحاء - شجنة <sup>(١)</sup> - بكسر الشين وسكون الجيم - من وصلها وصله الله ومن قطعها قطعه الله )

(١) الشجنة : القرابة المشتبكة كاشتباك العروق .

ويقول الرسول: (والذي بعثني بالحق لا يقبل الله صدقة من رجل وعنده قرابة محتاجون لصدقته ويصرفها إلى غيرهم . والذي نفسى بيده لا ينظر الله إليه يوم القيامة ) .  
ولقد رتب الحق سبحانه على قطيعة الرحم سوء العاقبة وغضبه ولعنته في الآخرة فقال عز من قائل : ( فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم ) .

٤ - بين الزوجين ؛ وذلك بحسن العشرة والاخلاص المتبادل والحب الشامل والتعاون الصادق على ما فيه خير الأسرة وصلاح أمرها وصبر كل من الزوجين على ما يلاقيه من الآخر وأن يكون كلا منهما رفيقاً بصاحبه فلا يتحدث بما يهدر الكرامة والشرف ولا يتفوه بما يخذش الشعور أو يثير الكآبة والاحزان .

٥ - بالخدم والعمال ومن جعلهم الله تحت أيدينا . فلا ينبغي أن تقسوا عليهم بالضرب أو الشتم مثلاً ، ولا ينبغي أن تكلفهم من العمل ما هو فوق طاقتهم فهم إخواننا في الإنسانية والأدوية وفي الحديث الشريف ( إخوانكم خولكم ) وينبغي كذلك أن نطعمهم مما نطعم . فلقد كان هذا هو هدى رسول الله ﷺ قال ( إذا أتى أحدكم خادمه بطعام فليجلسه وليأكل معه فإن لم يفعل فليناوله لقمة ) ولقد كان الرسول بحق مثلاً أعلى في الرحمة بالخدام وحسن معاملته وهذا أنس وضى الله عنه عنه يقول ( خدمت رسول الله ﷺ عشر سنين فما قال لي أف قط وما قال لشيء صنعته لم صنعته ! ولا لشيء تركته لم تركته ) .

ولقد تأسى بهذا الخلق أصحابه وخلفاؤه ومن ولهم من السلف الأول وهذا عبد الله بن طاهر يقول . كنت جالساً عند المأمون ذات يوم فنادى بالخدام يا غلام فلم يجبه أحد ثم نادى ثانياً يا غلام : فدخل غلام تركي وهو يقول — في تبهم وغضب — إلى كم يا غلام كلما خرجنا من عندك تصيح وتقول . يا غلام يا غلام . أما الآن للغلام أن يأكل ويشرب ؟



قال فنكس المأمون رأسه طويلاً فما شككت في أن يأمر بقطع عنقه ثم رفع المأمون رأسه بعد ذلك ونظر إلى قائلاً: يا عبد الله إن الرجل منا إذا حسنت أخلاقه ساءت أخلاق خدمه وإذا ساءت أخلاقه حسنت أخلاق خدمه وأنا لانستطيع أن نسيء أخلاقنا لتحسن أخلاق خدمنا ومن أمثلة الرقي والرحمة ما روى أن رجلاً دخل على سلمان الفارسي وهو يعجن فقال ما هذا يا عبد الله . قال بعثنا الخادم في شغل فكرهنا أن نجتمع عليه عملين ولقد أذكر الرسول على بعض أصحابه معاملتهم خدمهم معاملة غير رحيمة . روى ابن المنذر . أن رجلاً من الصحابة ضرب عبداً له فجعل العبد يقول . أسألك بالله . أسألك بوجه الله ، فلم يعفه فسمع الرسول ﷺ صياح العبد . فانطلق إليه . فلما رأى الرجل رسول الله ﷺ أمسك يده فقال الرسول عليه الصلاة والسلام . سألك بوجه الله فلم تغفه فلما رأيتني أمسكت يدك قال فإنه حر لوجه الله يا رسول الله . فقال له الرسول . لو لم تفعل لسعفت وجهك القار . أي لأحرقتة . وهذا أبو مسعود الانصاري يقول . بينا أنا أضرب غلاماً لي إذ سمعت صوتاً من خلني ( اسمع أبا مسعود ) مرتين فالتفت فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فألقيت السوط من يدي فقال ( والله الله أقدر عليك منك على هذا ) .

٦ - ثم تكون الرحمة أخيراً بالناس جميعاً لاسيما الضعفاء منهم وذلك بأن تحب لهم مثل ما تحب لنفسك وتكره لهم مثل ما تكره لها هذا وليست الرحمة المطلوبة بالنسبة للانسان فحسب وإنما تطلب الرحمة كذلك بالحيوان فقد روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال ( بينما رجل يمشى فاشتد عليه العطش فاذا هو بكلب يلهث يأكل الثرى من العطش فقال . لقد بلغ هذا مثل ما بلغ بي فملاً خفه ثم أمسكه بفيه ثم رقى فسقى الكلب فشكر الله له فغفر له ) قالوا : يا رسول الله وإن لنا في في البهائم لأجراً ؟ قال : في كل ذي كبد رطبة أجر وكما يثيب الله الانسان لرحمته الحيوان كذلك يعذبه ويعاقبه على قسوته وتعذيبه له .



فلقد جاء في الحديث : ( دخلت امرأة النار في هرة ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الأرض - هوامه وحشرات ) . وروى في الصحاح أن الرسول دخل حائطا لرجل من الأنصار فاذا فيه جمل فلما رأى النبي حن وذرفت عيناه فأتاه الرسول فمسح ذفراه <sup>(١)</sup> فسكت فقال الرسول: من رب - أي صاحب - هذا الجمل؟ قال قتي من الأنصار؛ هو لي يا رسول الله . فقال له الرسول: أفلا تتقي الله في هذه البهيمة التي ملكك الله إياها فإنه شكا إلى أنك تجيعه وتدئبه أي ترهقه وتتعبه بكثرة العمل : ألا فليسمع إلى ذلك هؤلاء الذين يقسون على الحيوان عسى أن تمس الرحمة قلوبهم . وبعد ( فلتكن الرحمة شعارنا في كل أعمالنا وإنه نسأل أن يملأ قلوبنا بها ) ( وارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء ) . عبد المطلب صلاح سكرتير التحرير (١) الموضوع الذي يعرف من قفاه خلف أذنه .

( تفسير القرآن الكريم - بقية المنشور على الصفحة الرابعة )

و (المعنى) : إن دينكم الذي هو الاشرار مقصور على الحصول لكم لا يتجاوزه إلى الحصول لي ، كما تطعمون فيه فلا تعلقوا به أمانيتكم ، فإن ذلك من المحالات . وأن ديني الذي هو التوحيد مقصور على الحصول لي لا يتجاوزه إلى الحصول لكم ، لأن الله تعالى قد ختم علي قلوبكم لسوء استعدادكم . وقيل . إن الدين في الآية بمعنى الحساب ، و « المعنى » . لكم حسابكم علي أعمالكم ولي حساب علي أعمالى ، ولا يرجع إلى كل واحد منا من عمل صاحبه أثر البتة . وقيل : إن الدين باق على معناه ، وإن الكلام على حذف مضاف . والتقدير : لكم جزاء دينكم ولي جزاء ديني .

والكلام على هذين المعنيين مثل قوله تعالى : « ولا تزر وازرة وزر أخرى » وقوله تعالى : « وأن لبس للانسان إلا ما سعى » .

والله سبحانه وتعالى أعلم . عبد الرحيم فرغل البلينى

## التأمين الاجتماعي في الاسلام

لحضرة صاحب الفضيلة والعزة الأستاذ الشيخ عبد الوهاب خلاف بك  
أستاذ الشريعة الاسلامية بكلية الحقوق بالجامعة المصرية

— ٢ —

الامة وحدة وأفرادها متضامنون وكل فرد  
مسئول عن نفسه وعن غيره من أفراد أمته .

من الأسس التي وضعتها الاسلام للتأمين الاجتماعي ، أنه قرر وحدة الأمة ،  
وتضامن أفرادها ومسئولية بعضهم ، لأن الايمان بهذه الوحدة وهذا التضامن يشعر  
كل فرد أنه عضو في جسم وجزء من كل ، وأنه لا تتوافر سلامته إلا بسلامة سائر  
الأعضاء ولا يعز إلا بعزتهم ؟ وأنه عرضة للخطر إذا ألم بهم خطر ، والايمان بهذه  
المسئولية يشعر كل فرد بأن عليه واجباته لآخيه ، وأن ما أنعم الله به عليه من  
نعمة ، فيها فريضة عليه أداؤها لمن حرم منها ، فالفنى يشعر بحاجة الفقير ، والصحيح  
يشعر بآلام المريض ، والمستقيم يعنى بتقويم المعوج .  
وبهذا التضامن وهذه المسئولية ، يأمن المجتمع شر الطوارئ وأخطارها ،  
لأن كل فرد فيه راع له ومسئول وحارس سلامته .

روى البخارى ومسلم عن النعمان بن بشير أن رسول الله ﷺ قال ( مثل  
المؤمنين في تراحمهم وتوادهم وتعاطفهم كمثل الجسد ، إذا اشتكى عضو تداعى له  
سائر جسده بالسهر والجلي ) .

وروى البخارى ومسلم عن أبي موسى الأشعرى أن رسول الله ﷺ قال :  
( المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً . ثم شبك بين أصابعه ) .  
وقال رسول الله ﷺ ( كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته ) .

وقال ( لا يؤمن أحدكم حتى يحب لآخيه ما يحب لنفسه ) وقال ( من لا يرحم  
لا يرحم ) ... وعلى أساس وحدة الأمة وتضامن أفرادها أوجب الاسلام التعاون ،

وأن يكون كل فرد في حاجة أخيه، قال تعالى (وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) وقال ﷺ (من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته) . وقال ( والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه ) وقال ( من مشى في حاجة أخيه كان خيراً له من اعتكاف سنين ) .

وعلى أساس مسئولية الأفراد بعضهم عن بعض أوجب الاسلام الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وقرر الرسول أن الدين النصيحة ، وجعل الفرد مرآة لأخيه ، ومسئولاً عن اعوجاج أخيه ؛ وعن إجرام أخيه ، إذا لم يبذل ما في وسعه لتقويم المعوج ، والأخذ على يد المجرم .

روى البخارى ومسلم عن أنس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ أنصر أخاك ظالماً أو مظلوماً ، قالوا يا رسول الله هذا ننصره مظلوماً فكيف ننصره ظالماً ؟ فقال تأخذ فوق يديه . وروى أبو داود عن أبي بكر الصديق سمعت رسول الله ﷺ يقول ( إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه يوشك أن يعمهم الله بعذاب من عنده . ولا يقوم متوهم أن الظلم خاص بمجور القضاة أو ولاية الأمر ، فان الظلم هو اعتداء أى إنسان على غيره في نفس ، أو مال ، أو عرض ، أو أى حق له ، فقاتل النفس التى حرم الله قتلها ظالم ، والسارق ظالم ، ومروء الآمنين ظالم ، وكل من يرتكب جريمة ويذتهك حرمة القانون فهو ظالم ، وكل من استطاع أن يأخذ على يد ظالم وأن يحول بينه وبين عدوانه ولم يفعل فهو عند الله آثم ، وشريك للظالم في ظلمه ، ومسئول أمام الله عن معونته ، وكل من آوى مجرماً أو ستر على جريمة أو أعان مجرماً على الفرار من العدالة فهو عند الله آثم ومسئول عن المجرم الذى آواه أو ستر عليه أو أعانه . ولقد أخبر الله سبحانه أن الأمة التى لا تأخذ أفرادها على أيدي مجرميها ، ولا يتناهون عن منكر فعلوه يعمها عذابه ، ويجل عليها غضبه ولعنته ؛ قال تعالى ( واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة ) .

وقال سبحانه ( لمن الذين كفروا من بنى إسرائيل على لسان داود وعيسى

ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه ) .  
 وقال ﷺ « لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر أو ليوشكن الله أن يبعث عليكم عذاباً من عنده ثم لتدعنه فلا يستجاب لكم » .  
 من هذا يتبين أن الاسلام جعل كل أمة تستظل بظله أسرة واحدة ، وجعل كل فرد من أفرادها جندياً وحارساً على سلامة نفسه وسلامة أمته ، وجعل في نعمة كل ذى نعمة حقاً لمن حرم منها ، وجعل على كل فرد تبعه من خطيئة غيره إذا هو لم يفعل ما استطاع لنصح الخاطئ وتدارك شر خطئه ، وهذه الروح التضامنية بين أفراد الأمة هي خير وسيلة لمعالجة الطوارئ التي تطرأ لها ، ولمعونة حاجات المحتاجين من أفرادها ، واتقاء الخطر من ذوى الخطر منهم ، والأخذ على يد أشرارهم .  
 فقد دلت التجارب على أن التأمين الاجتماعى ، وكل إصلاح يتصل مباشرة بالجماعات ، لا يتحقق على الوجه المطلوب منه إلا بالروح التضامنية التى تسود الأمة والجماعات ، فالنقابات ، وشركات التعاون ، وأعمال البر ، وطرق الارشاد ، وغيرها من ضروب الإصلاح الاجتماعى ، إذا لم تسرفي أفرادها روح تضامنية ، ولم يتبادلوا الشعور بالمسؤولية ، لا تنجح ولا توصل إلى الغرض المقصود منها .  
 فالتأمين الاجتماعى لا يتحقق على الوجه المطلوب منه عن طريق الحكومة وقوانينها وأوامرها وتعليماتها وحدها ، لأن الحكومة ليس فى استطاعتها أن تعالج إلا بعض الطوارئ الظاهرة الممكن علاجها ، ولا تستطيع مراقبة العلاج إلا لبعض الطوائف ، وقد يكون ما خفى من الطوارئ والعلل أشد خطراً على سلامة المجتمع مما ظهر ، وقد يكون بعض الطوائف التى لم تنتظمها القوانين أحوج إلى المعونة ممن انتظمتها .  
 فالأسس والمبادئ التى وافق عليها مجلس الوزراء ليوضع عليها مشروع قانون التأمين الاجتماعى ، تقتضى أن يكون القانون قاصراً على معالجة بعض الطوارئ لاجمعيها ، وأن يكون قاصراً على عمال المدن دون عمال القرى ، وأن يكون قاصراً على عمال المدن فى الأعمال الكبيرة لافى الأعمال الصغيرة .



وهذا في الحقيقة ليس إصلاحاً شاملاً ولكنه أقصى المستطاع .  
والكفيل بالتأمين الاجتماعي الشامل هو تضامن أفراد الأمة ، وإيمانهم بمسئولية بعضهم عن بعض ، وشعور كل فرد بأن عليه واجباً لنفسه ولغيره ، وبأنه إذا لم يعالج بما ألم بأخيه ولم يقوم من اعوجاجه ، كان عليه نصيب من إثمه ، وكان عرضة لأعراض أمراضه .

فالواجب أن يعنى إلى جانب ما تقوم به الحكومة من نظم لمعالجة بعض الطوارئ ببيت روح التضامن الاجتماعي والشعور بالمسئولية بين أفراد الأمة وتعاون الكتاب والباحثين والخطباء على الدعوة إلى الإيمان بوحدة الأمة وتضامن أفرادها وبيان الأخطار التي تهدق بها من انحلال جماعاتها وأفرادها ، والأضرار التي تصيب الفرد إذا هو لم يعن إلا بشأن نفسه ولم يهتم شأن أى فرد غيره ، فإن هذه الروح ، روح الانانية ، إذا سادت أورثت القسوة ، وقضت على التراحم والتعاون والأمة التي يبطل أفرادها بالتخاذل والانحلال ، ويحرمون نعمة التضامن والتعاون لا يمدحهم الله بمعونته ، ولا تيسر لهم وسائل المعيشة الراضية ، ويغلب الشر فيها الخير ، وهذا مصداق الحديث « لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم شراركم فيدعوا خياركم فلا يستجاب لهم » .

وفي القرآن الكريم آية قد يتوهم متوهم أنها تجعل كل فرد مسئولاً عن نفسه وأنه لا يضره ضلال غيره وهي قوله سبحانه وتعالى :-

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مِنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ »  
والحق أن هذه الآية بفهمها حق الفهم تقرر مسئولية الفرد عن غيره ، لأن الله عز وجل لم يقتصر على قوله « لَا يَضُرُّكُمْ مِنْ ضَلَّ » بل قال « لَا يَضُرُّكُمْ مِنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ » ولا يهتدى الفرد إلا إذا قام بما يجب عليه ، وبما يجب عليه نصح غيره والأخذ على يده إذا ظلم ، ومعونته إذا احتاج ، فإذا قام بهذا الواجب فقد اهتدى ، وإذا اهتدى فلا يضره أن يضر غيره على ضلاله »

فالمراد — والله أعلم بمراده — إرشاد الفريق من المسلمين الذين كانوا يحزنون وتذهب أنفسهم حسرات من بقاء الصالحين في ضلالهم ، فالله سبحانه أرشدهم إلى أنهم ماداموا اهتدوا وقاموا بواجبهم نحوهم ، وبذلوا كل ما استطاعوا لتقويمهم فلا يضرهم بعد ذلك أن يضرروا على ضلالهم « إنك لا تهدي من أحببت »  
ومن آيات القرآن الكريم التي تقرر في وضوح مسئولية الفرد عن أخيه ، قوله تعالى في سورة الذاريات في وصف المتقين .

« وفي أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم »

فإن تقرير حق للفقير في مال الغني يدل على مسئولية الغني عن الفقير ، وأنه يجب عليه أن يسد حاجته بجزء من ماله إذا كان يستحق المعونة .

ومن آيات القرآن الكريم التي تشير إلى التأمين الاجتماعي قوله تعالى في سورة التوبة « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها » فإن الله سبحانه وصف ما يؤخذ من الأغنياء للفقراء بأنه طهرة وتزكية للأمة ، فهو يطهر الأغنياء ويزكهم من الشح والبخل والأفانية والقسوة على الضعفاء والفقراء ، ويطهر الضعفاء والفقراء من الحسد والحقد والسخط وخواطر سوء العدوان ، وفي التطهير والتزكية من هذه الأمراض استئصال الضغينة من قلوب الضعفاء ، وبث روح الرفق والرحمة في نفوس الأقوياء ، وبهذا يأمن المجتمع شر العدوان على نفس أو مال ، ولهذا قال رسول الله ﷺ « حصنوا أموالكم بالزكاة وداووا مرضاكم بالصدقة فالزكاة تسد حاجة المحتاج وتطفيء نار سخطه وحقده ، فلا يعتدى على نفس ولا مال ، والصدقة تنفق في سبيل الله ، ومن خير سبيل الله إنشاء المستشفيات والعيادات لمعالجة المرضى وتخفيف آلامهم ، فالصدقة سبيل علاج المريض ، ومعونة المحتاج ، وكل بر بالضعفاء .

عبد الوهاب بك معروف

(ينبع)

من فضائل القرآن :

## التداوى بالقرآن

لفضيلة الأستاذ الجليل الشيخ عبد الله محمد الصديق الفهري

قال الله تعالى ( ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خساراً ) قال العلماء : من لبيان الجنس ، أى ونزل من جنس القرآن ما هو شفاء ، فالقرآن قليله وكثيره شفاء من الأمراض الحسية الظاهرية ، وشفاء من الأمراض المعنوية الباطنية كالاعتقادات الباطلة والأخلاق المذمومة وما إليها .  
فالقرآن العظيم شفاء من جميع الأمراض ؛ وعلاج نافع في جميع الحالات ، وقد ثبت في فضل سورة الإخلاص وما معها استشفاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقل يا أيها الكافرون والإخلاص والمعوذتين ، وقد حكى الحافظ ابن حجر العسقلاني إجماع العلماء على جواز الرقى بكلام الله تعالى أو بأسمائه وصفاته . ومستند هذا الإجماع ، الكتاب والسنة ، أما الكتاب فالآية السابقة وقوله تعالى ( قل هو الله الذي آمنوا هدى وشفاء ) ومن يحمل الشفاء في هاتين الآيتين على الشفاء المعنوي فقط فقد أخطأ خطأ كبيراً . وأما السنة فكثيرة نشير هنا إلى بعض منها .

### قصة اللديغ الذي رقى بالفاتحة

ثبت في الصحيحين وغيرها عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه : أن ناساً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أتوا على حي من أحياء العرب فلم يقرؤهم — أى لم يضيفوهم — فبينما هم كذلك إذ لدغ سيد أولئك الحي فقالوا : هل

معكم من دواء ؟ أو راق ؟ فقالوا . إنكم لم تقرونا ، ولا فعل حتى نجعلوا لنا جلا — بضم الجيم أى أجراً — فجعلوا لهم قطيعاً من الشاء ، فجعل — بمعنى رئيس الصحابة في تلك السفرية وهو أبو سعيد الخدري — يقرأ بأمر القرآن ويجمع بزاقه ويتفل فبراً الرجل ، فأتوا بالشاء فقالوا : لا تأخذه حتى نسأل النبي ﷺ فسألوه فضحك وقال : « وما أدراك أنها رقية ؟ خذوها — أي الشياه — واضربوا لي بسهم » .

يؤخذ من هذا الحديث جواز أخذ الأجرة على العلاج ، وجواز أخذ الأجرة على القرآن ، وقد جاء في بعض روايات هذا الحديث في الصحيحين أيضاً قول النبي ﷺ — حين سألوه — : « إن أحق ما أخذتم عليه أجرآ كتاب الله » .

### قصة أخرى

وثبت في سنن أبي داود وغيرها عن خارجة بن الصلت التميمي عن عمه قال : أقبلنا من عند رسول الله ﷺ فأتينا على حي من العرب فقالوا : إنا أنبئنا أنكم قد جئتم من عند هذا الرجل بخير فهل عندكم من دواء ؟ أو رقية ؟ فان عندنا معتموها في القيود ، قال : قلنا نعم . قال : فجاءوا بمعتموه في القيود قال : فقرأت عليه بفاتحة الكتاب ثلاثة أيام غدوة وعشية ، أجمع بزاقى ثم أتفل ، قال : فكأنما نشط من عقال ، قال : فأعطوني جملاً فقلت لا . حتى أسأل رسول الله ﷺ ، فسألته فقال « كل ، فلعمرى من أكل برقية باطل لقد أكلت برقية حق » وللهديث طرق وألفاظ في السنن وغيرها .

### قصة ثالثة

وأخرج عبد الله ابن الامام احمد في زوائد المسند بإسناد فيه راو ضعيف عن



أبي بن كعب قال : كنت جالساً عند النبي ﷺ فجاءه أعرابي فقال : يا نبي الله إن لي أخا وبه وجع ، قال : « وما وجعه ؟ » قال : به لم — أي مس من الجن — قال : « فأتني به » قال : فوضعه بين يديه فموذه النبي صلى الله عليه وآله وسلم بفاتحة الكتاب وأربع آيات من أول سورة البقرة وهاتين الآيتين ( وإلهكم إله واحد ) وآية الكرسي وثلاث آيات من آخر سورة البقرة وآية من آل عمران ( شهد الله أنه لا إله إلا هو ) وآية من الأعراف ( إن ربكم الله ) وآخر آية المؤمنين ( فتعالى الله الملك الحق ) وآية من سورة الجن ( وأنه تعالى جد ربنا ) وعشر آيات من أول سورة الصف وثلاث آيات من أول سورة الحشر ، و ( قل هو الله أحد ) والمؤذنين . فقام الرجل كأنه لم يشتك قط ، ورواه أبو يعلى بنحوه ، غير أنه قال : وعشر آيات من سورة الصف ولم يقل من أولها .

ومما يدخل في باب التداوي بالقرآن ما ثبت في بعض الأحاديث أن من أصابه هم أو غم أو حزن فليدع بهذا الدعاء ، فإن الله يذهب همه وغمه وهذا نص الدعاء : ( اللهم إني عبدك ، وابن عبدك ، وابن أمتك ، ناصيتي بيدك عدل في قضائك ، ما مضى في حكمك ، أسألك بكل اسم هو لك ، سميت بك نفسك ، أو أنزلته في كتابك أو علمته أحداً من خلقك ، أو استأثرت به في علم الغيب عندك ، أن تجعل القرآن ربيع قلبي ، ونور بصري ، وجلاء خزني ، وذهاب همي وغمي ) .

هكذا ثبت في المسند وصحيح ابن حبان عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

أبو الفضل

عبد الله محمد الصديق النمري

خادم الحديث ، عني عنه

# أسلوب القرآن في الدعوة الى الاسلام

الأستاذ عبد الوهاب حمودة

الاحسان جميل وأجل منه أن يصدر عن طيب خاطر ومماحة وأريحية تجود به النفس عن عقيدة في الخير وحب للانسانية ( إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا ) .

والبر نبيل وأنبل منه أن يكون مورده صافياً قياً وصاحبه خيراً قياً بعيداً عن المعاصي تكدره والفواحش تعكره قال ﷺ ( إن الله طيب يحب الطيب )  
حث القرآن الكريم على البر والاحسان بعبارات تهز النفوس وتحرك الوجدان وبأسلوب يحفز القلوب ويشير الهم فتنبسط الألف في سهولة ويسر وتمتد الأيدي بالعطاء في غبطة وسرور ( يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ) .

فتارة يأتي بالمعبرة مقرونة ببيان الحكمة وجزيل الثواب وتارة بالأسلوب يصحبه الاغراء وبالغ التأثير وطوراً بلطف القول ولينه وآونة بزاجر من العقاب وصارمه وصحة من التقرير ورادعه حتى تنشرب بالبذل النفوس وتطبع على السخاء القلوب .

قال تعالى ( من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة والله يقبض ويبسط وإليه ترجعون ) .

وقال تعالى ( من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له وله أجر كريم )  
صدر سبحانه الآية باللفظ أنواع الخطاب وهو الاستفهام المقصود المعنى

الطلب وهو أبلغ في الطلب من صيغة الأمر . وصي ذلك الاتفاق قرضاً حسناً حثاً للنفوس وبعثاً لها على البذل لأن البازل متى علم أن عين ماله يعود إليه ولا بد طوعت له نفسه وسهل عليه إخراج . فان علم أن المستقرض ملىء وفي محسن كان أبلغ في طيب فعله وسماحة نفسه .

فان علم أن المستقرض يتجر له بما اقترضه وينمي له ويشمره حتى يصير أضعاف ما بذله كان بالقرض أسمح .

فان علم أنه مع ذلك كله يزيده من فضله وعطائه أجراً آخر من غير جنس القرض وهو الأجر العظيم والعطاء الكريم فانه لا يتخلف عن قرضه إلا لآفة في نفسه من البخل والشح أو عدم الثقة بالضمان وذلك من ضعف الإيمان . وحيث جاء القرض في القرآن قيده بكونه حسناً وذلك يجمع أموراً ثلاثة :

أولها — أن يكون من طيب ماله لا من رديئه وخبيثه .

ثانيها — أن يخرج طيبة به نفسه راضية عند بذله ابتغاء مرضاة ربه .

ثالثها — أن لا يمن به ولا يؤذى فأى تطف في هذا الأسلوب وأى تودد في هذا التعبير ، يجعل الله البذل بمثابة الاقراض له ، وإنما يقترض المحتاج وهو الغنى عن العالمين الذي له ملك السموات والأرض وما بينهما وإنما جاء الأسلوب في هذه الصورة نيابة عن الفقراء والمحتاجين ودفاعاً عن المساكين والبائسين .

والتعبير عن الاتفاق في البر الذي يشعر عادة بحاجة المستقرض إلى المقرض جدير بأن يملك قلب المؤمن ويستولى على شعوره ويستغرق وجدانه فهو بمثابة الهمة تنزل بقلوب المؤمنين وتثير عاطفة المحسنين . ثم يختم الله سبحانه الآية بما يذكر الغنى بأنه عرضة لحاجة تصيبه وقدر ينزل به فيقول جل ثناؤه ( والله يقبض ويبسط ) فلو شاء يفتقر غنياً لفعل . ثم قال تعالى ( وإليه ترجعون )

ففيه من الوعد والوعيد ما يجعل البذل واجباً يعاقب على تركه وفرضاً يثاب على أدائه بهذا الأسلوب وأمثاله يطلب الله إلى عباده المؤمنين الاتحاق في سبيل البر والسخاء في سوق الاحسان .

على أن القرآن الكريم يعلم أن النفوس كلها ليست كريمة في عنصرها تقبل على الخير المقرون بالثواب وليست كلها تقية في معدنها تستجيب إلى نداء المعروف المشفوع بجميل الجزاء . بل لا بد من الانذار والتهديد وإثارة غريزة الخوف وحب البقاء فعرض لذلك صورة من صور العذاب المهين وقص علينا قصة الجاحدين الذين سلبهم الله نعمتهم جزاء قسوتهم على البائسين وإصرارهم على حرمان المساكين وهي قصة أصحاب الجنة وهم قوم كانت لهم أرض ذات نخيل وزروع وبستان مشر وجنة ناضرة . كان صاحب الجنة ومالكها قبل أصحابها هؤلاء قد جمل في ثمارها نصيباً مفروضاً للمساكين الذين يعيشون معه في القرية فكان بذلك يكسب ثناءهم ويستل سخائهم ويكف يدهم عن العدوان هذا إلى قيامه بالشكر الواجب لله تعالى على ما أنعم من الرزق الطيب والعيش الهنيء . لا جرم أن هذه وسيلة إلى دوام النعمة واستمرارها وتخصيها من منحص يكدرها ويقضى بسرعة زوالها .

أما خلفاء هذا المحسن على تلك الجنة فانهم لم يطبقوا أن يجعلوا للمساكين حظاً في جنتهم ولم يفعلوا ما كان يفعله سلفهم بل رأوا ذلك مضيئاً لوزقهم مقللاً من نصيبهم وغفلوا عن أن زكاة المال تعاطره وتزيد في نمائه فهم من أجل ذلك عقدوا النية على حرمان أولئك المساكين بأن يبادروا إلى جنى ثمار ذلك البستان في وقت السحر حيث يكون أولئك المساكين مستغرقين في نومهم . وظن أصحاب الجنة نفوسهم على ذلك غير حاسبين حساباً للأقدار وتصاريقها وحكمة الله وتعاجيبها فذهبوا إلى مضاجعهم وهم ينوون التكبير لتنفيذ خطتهم وإذا طائف من ربك طاف



ليلا على جنهم فأفسد ثمارها . فلما أفاقوا من نومهم وساروا إلى جنهم شاعر بن من أنفسهم بالقدرة على تنفيذ مؤامرتهم وما علموا أن الله الذي لم يشكروا نعمته ولم لم يرحموا عياله من ورائهم محيط وعلى إحباط كيدهم قادر .

فلما وصلوا إلى الجنة ورأوها قد احترقت ثمارها وأفسدت أشجارها لا نبت فيها ولا نمر أدركوا أن ذلك انتقام من الله لسوء نيتهم وعقاب لهم على فساد طوبيتهم فأقروا عند ذلك بذنوبهم ورجعوا إلى الصواب في تنزيه خالقهم ( قالوا سبحان ربنا إنا كنا ظالمين فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون قالوا يا ويلنا إنا كنا طاغين عسى ربنا أن يبدلنا خيراً منها إنا إلى راغبون ) .

فالهدف الذي يرمى إليه الدين من أسلوب حته على البر والدعوة إلى الاحسان هو تربية العاطفة الخلقية التي تجعل المرء يسر إذا فعل الحسن أو رأى غيره يفعله ويحزن إذا فعل القبيح أو رأى غيره يفعله فسمادة المجتمع متوقفة على حب الخير والمسارة إلى البر عن عقيدة خاصة لوجه الله وابتغاء مرضاته .

روى مسلم عن جرير بن عبد الله قال : جاء ناس من الأعراب إلى رسول الله ﷺ عليهم الصوف فرأى سوء حالهم قد أصابتهم حاجة فحث الناس على الصدقة فأبطأوا عنه حتى رأى ذلك في وجهه ثم أن رجلاً من الأنصار جاء بصرة من ورق — أى فضة — ثم جاء آخر ثم تقابعا حتى عرف السرور في وجهه فقال رسول الله ﷺ من سن في الاسلام سنة حسنة فعمل بها بعده كتب له مثل أجر من عمل بها ولا ينقص من أجورهم شيء ومن سن في الاسلام سنة سيئة فعمل بها بعده كتب عليه مثل وزر من عمل بها ولا ينقص من أوزارهم شيء .

عبد الوهاب حمودة

## كيفية استعمال الحروف

بقلم فضيلة الأستاذ الشيخ على محمد الضباع شيخ عموم المقاريء المصرية

— ٢ —

والضاد المعجمة إذا نطقت بها فاعتن باخراجها من مخرجها وتوفيتها صفاتها واحرص أن تميل بها إلى ناحية الظاء أو الطاء أو الدال أو اللام . قال الامام ابن الجزرى فى تمهيده : اعلم أن هذا الحرف ليس فى الحروف حرف يعسر على اللسان غيره فان السنة الناس فيه مختلفة وقل من يحسنه . فمنهم من يخرج به ظاء معجمة لانه يشارك الظاء فى صفاتها كلها إلا الاستطالة فلولا الاستطالة واختلاف المخرجين لكانت ظاء وهم أكثر الشاميين وبعض أهل المشرق وهذا لا يجوز فى كلام الله تعالى لمخالفته المعنى الذى اراده الله تعالى إذ لو قلنا فى الضالين الظالين بالطاء المعجمة لكان معناه الدائمين وهذا خلاف مراد الله تعالى وهو مبطل للصلاة لأن الضلال بالضاد هو ضد الهدى كقوله : ضل من تدعون إلا إياه ولا الضالين ونحوه . والظالول بالطاء هو الصيرورة كقوله : ظل وجهه مسودا وشبهه فتال الذى يجعل الضاد ظاء فى هذا وشبهه كالذى يبدل السين صادًا فى نحو قوله : واسرؤا النجوى . أو بديل الصاد سينًا فى نحو قوله : وأصرؤا واستكبرؤا فالأول من السر والثانى من الاصرار وقد حكى ابن جنى فى كتاب التنبيه وغيره أن من العرب من يجعل الضاد ظاء مطلقًا فى جميع كلامهم وهذا غريب وفيه توسع للعامة . ومنهم من لا يوصلها إلى مخرجها بل يخرجها دونه ممزوجة بالطاء المهملة لا يقدرّون على غير ذلك وهم أكثر المصريين وبعض أهل المغرب ومنهم من يجعلها دالا مفخمة . ومنهم من يخرجها

لأما مفخمة وهم الزيلع ومن ضاهاهم لان اللام مشاركة لها في المخرج لافي الصفات فهي بعكس الظاء لان الظاء تشارك الضاد في الصفات لافي المخرج انتهى .

وإذا أتى بعد الضاد ظاء معجمة وجب الاعتناء ببيان أحدهما عن الآخر لتقارب التشابه نحو : أقتض ظهرك وبعض الظالم .

وإذا سكنت وأتى بعدها حرف إطباق وجب التحفظ بلفظ الضادلثلا يسبق اللسان إلى ما هو أخف عليه وهو الادغام . نحو : فمن اضطر ، ثم اضطره .

وإذا أتى بعدها حرف من حروف المعجم فلا بد من المحافظة على بيائها وإلا بادر اللسان إلى ما هو أخف منها . نحو : أعرضتم . أفضتم . قبضت . واخفض جناحك . وقمضنا . يحضن . وقوضناها . وليضربن . خضرا . نضرة . ولولا فضل الله . وأرض الله . ملء الأرض ذهباً . بعض ذنوبهم .

وإذا تكررت . نحو : يفضضن . واغضض . وجب بيان كل واحدة منهما لأن بيائها عند مثلها أكد من بيائها عند مقاربتها .

واللام إذا نطقت بها فوقها حقها من مخرجها وصفاتها وبين ترقيةها خصوصاً إذا كان بعدها ألف . نحو : لا إله إلا أنت .

وإذا وقع بعدها لام مفخمة أو حرف إطباق . نحو : قال الله . رسل الله . وعلى الله . ولا الضالين . لسلطهم . وليلتطف . فاختلط وجبت المحافظة على ترقية اللام الأولى . وكذا لو وقع قبلها حرف مفخم . نحو : وبطل ما كانوا . فصلت المير . مطلع الفجر . إلا ما ورد عن ورش من طريق الأزرق ما هو مذكور في محله من كتب القراءة .

وإذا تكررت . نحو : وليلال الذي . قل اللهم . قل الله . لا الله . وقل للذين فلا بد من بيان كل واحدة منهما لصعوبة اللفظ بالمكرر على اللسان .

هذا ما يتعلق بحكم اللام المتحركة . على مجد الضباع

## مناقب السيدة نفيسة

بمناسبة مولدها الشريف

بقلم فضيلة الأستاذ الشيخ أحمد هاني شيخ مقراة السيدة نفيسة رضى الله عنها

فنقول هي السيدة نفيسة بنت حسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب  
قاله الذهبي وهو المشهور بمصر وقال جمهور النساين هي بنت زيد بن الحسن بن علي  
ولدت رضى الله عنها ( بمكة ) سنة خمس وأربعين ومائة ونشأت بالمدينة في العبادة  
والزهد تصوم النهار وتقوم الليل وكانت ذات مال فكانت تحسن إلى اليتامى  
والمرضى وصوم الناس ولما ورد الشافعي مصر كانت تحسن إليه وربما صلى بها في  
رمضان وزوجت إسحاق المؤمن بن جعفر الصادق فولدت منه القاسم وأم كلثوم  
لم يعقبا — ثم قدمت مصر وبها بنت عمها السيدة سكينة ولها بها الشهرة القائمة  
بالولاية فخلعت عليها الشهرة واختفت فصار للسيدة نفيسة القبول التام بين الخاص  
والعام وماتت بمصر في رمضان سنة ٢٠٨ مائتين وثمان ، احتضرت وهي صائمة  
فالزموها الفطر فقالت واعجبا لي منذ ثلاثين سنة أسأل الله أن ألقاه وأنا صائمة  
أفطر الآن هذا لا يكون ثم قرأت سورة الأنعام فلما وصلت قوله تعالى لهم دار  
السلام عند ربهم ماتت وكانت قد حفرت قبرها بيدها وصارت تنزل فيه وتصلي  
وقرأت ستة آلاف ختمه فلما مات اجتمع الناس من القرى والبلدان وأوقدوا  
الشموع تلك الليلة ويسمع البكاء في كل دار بمصر وعظم الأسف والحزن عليها  
وصلي عليها في مشهد حافل لم ير مثله بحيث امتلأت الفلوات والقيعان ثم دفنت في  
قبرها الذي حفرته في يديها بدرب السباع بالمراغة محل معروف بينه وبين مشهدها

الذى يزار الآن مسافة ثم ظهرت في هذا المكان الذى يزار الآن لأن حكم الحال برزخ حكم إنسان تدلى في تيار فيطف بعد ذلك في مكان آخر فعلى طفت في هذا الموضع الذى هي فيه الآن خاطبها منه بعض الأولياء وخاطبها بعضهن من الأولى أيضاً قال الشعرانى وقد دخلت أنا مرة فوقفت على باب مشهدها الأول أدباً ودخل أصحابي إلى قبرها فلما نمت جاء نبي وعلى رأسها مئزر صوف أبيض وقالت لي أنا نفيسة فاذا جئت للزيارة إلى قبري فقد أذنت لك فمن ذلك اليوم أدخل لزيارتها تجاه وجهها ولها كرامات كثيرة منها أن النيل توقف في أوان الوفاء فضج الناس فأعطتهم قناعها وقالت اطرحوه فيه ففعلوا فآتي من ساعته ومنها أن أختها السيدة جوهرة خرجت ليلة ذات مطر كثير لتأنيها بماء الوضوء فخاضت ماء المطر ولم يبتل قدمها ومنها أنها لما قدمت مصر نزلت بيت يهودى له ابنة مقعدة فذهبوا إلى الحمام وتركوها عندها فأخذت من فضل وضوئها على مكان وجهها فقامت تمشي كأنما نشطت من عقال فلما شهدوا هذه الكرامة أسلموا كلهم وقبرها معروف بإجابة الدعاء وقال سيدي عبد الوهاب الشعرانى رأيت في كلام الشيخ أبي المواهب الشاذلى أنه رأى النبي ﷺ فقال يا محمد إذا كان لك إلى الله تعالى حاجة فأنذر لنفيسة الطاهرة ولو بدرهم يقضى الله تعالى حاجتك وكان الامام الشافعى رضى الله عنه يزورها ويتردد إليها فلما مات أمر أمير مصر أن يبروا بجنازته على بابها فبروا عليها فصلت عليه مأومة في جماعة من النساء كذا في طبقات المناوى وفي حسن المحاضرة أنها هي التي أمرت أن يدخل إليها وأراد زوجها نقلها بعد موتها إلى المدينة ودفنها بالبقيع فسأله أهل مصر في تركها عندهم للتبرك وبذلوا له مالا كثيراً فلم يرض فرأى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له إسحاق لا تعارض أهل مصر في نفيسة فان الرحمة تنزل عليهم ويركنها فخرج بولديها وسافر إلى المدينة رضى الله عنها ونفعنا بها ويركنها آمين .

احمد ابراهيم هانى

شيخ مقرأة السيدة نفيسة



## شهيد كربلاء

بقلم فضيلة الأستاذ الشيخ عبد المطلب يوسف صلاح . خطيب البطران بالحيزة

— ٣ —

قال الحسين لابن الزبير . إن أبي حدثني أن بها كبشابه تستحل حرمتها  
فما أحب أن أكون ذلك الكبش والله لأن أقتل خارجاً من مكة بشبر أحب إلى  
من أقتل بداخلها فقام ابن الزبير رضي الله عنهما من عنده فقال الحسين رضي الله عنه  
لجماعة كانوا عنده من خواصه إن هذا الرجل يعني ابن الزبير ليس شيء أحب  
إليه من أن أخرج من الحجاز وقد علم أن الناس لا يعدلون بي ولما كان الغد جاءه  
عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ثانياً وقال له يا ابن عمي أني أتصبر ولا أصبر إني  
أتخوف عليك من هذا الوجه الهلاك والاستئصال إن أهل العراق أهل غدر  
فلا تأمنهم وأقم بهذا البيت الشريف فانك سيد أهل الحجاز وإن كان أهل العراق  
يريدونك كما زعموا أكتب إليهم ينفوا عاملهم ويخرجوه عنهم ثم تقدم عليهم وإن  
رأيت فسر إلى اليمن فإن فيها حصونا وشعوباً وهي أرض طويلة عريضة ولا يبك بها  
شيعة كثيرة وتكون بها معتزلاً فتكتب إلى الناس ويكتبون إليك وإني أرجو  
أن يأتيك عند ذلك الفرج بالذي تريد فقال له الحسين رضي الله عنه يا ابن عمي إني  
أعلم أنك فاضح مشفق ولكني قد أزمعت وأجمعت على المسير إلى هذا الوجه فقال  
له ابن عباس رضي الله عنهما فإن كنت سائراً ولا بد فلا تسر بنفسائك وصبيتك  
قال . ولا أتركهم خلفي فقال له ابن عباس رضي الله عنهما والله لو أعلم أني إن  
أخذت بناصيتك وأخذت بناصيتي حتى تجتمع علينا الناس أطمعتني وأقت لفاعات

ثم خرج عنه ابن عباس رضى الله عنهما وهو يقول . لقد أقررت دين ابن الزبير  
بمخرجك من الحجاز . وعند خروج ابن عباس من عند الحسين رضى الله عنه  
صادفه ابن الزبير . فقال ماوراءك يا ابن عم قال ماقرعينك . هذا الحسين يخرج إلى  
العراق ويخليك والحجاز ثم ولى عنه وهو ينشد .

يا لك من قنبرة بمعر خلاك الجو فيضى واصفرى  
وقرى ما شئت أن تنقرى لابد من أخذك يوماً فاصبرى

فخرج الحسين رضى الله عنه من مكة يوم الثلاثاء وهو يوم القروية الثامن من  
ذى الحجة سنة ستين ومعه اثنان وثمانون رجلاً من أهل بيته وشيعته وهو إليه ولم  
يزل سائراً فلما كان بالصفاح لقيه الفرزدق الشاعر فقتل وسلم على الحسين رضى الله عنه  
وقال له : أعطاك الله سؤالك وبلغك مأولك في جميع ما نحب . فقال له الحسين  
رضى الله عنه من أين أقبلت يا أبا فراس فقال من الكوفة فقال له بين لي خبر الناس  
فقال أجل على الخبير سقطت يا ابن رسول الله ﷺ قلوب الناس معك وسيوفهم  
مع بنى أمية والقضاء ينزل من السماء والله يفعل ما يشاء والله سبحانه كل يوم في  
شأن ثم طارقه الحسين رضى الله عنه وسار حتى انتهى إلى ماء قريب من الحاجر فاذا  
هو بعبدة الله بن مطيع نازل على الماء فتلاقى هو وإياه فتسالما واعتنقا وقال له ما جاء بك  
يا ابن رسول الله ﷺ قال له . قصد الكوفة فقال له . ألم أقدم إليك بالقول .  
ألم أنهك عن المسير إلى هذا الوجه أذكر الله تعالى في حرمة الاسلام أن تقتلك .  
أنشدك الله تعالى في حرمة قريش وذمة العرب والله لئن طلبت ما في يد بنى أمية  
ليقتلنك ولئن قتلك لايهابون بعدك أحداً والله إنها لحرمة الاسلام وحرمة قريش  
وحرمة العرب فالله لا تفعل ولا تأت الكوفة ولا تعرض نفسك لبنى أمية  
فأبى أن يمضى إلا في جهته ثم ارتحل من الماء وسار إلى أن أتى التغلبية فلما نزها

أتاه خبر قتل ابن عمه مسلم بن عقيل بالكوفة . فقال له بعض أصحابه ننشدك بالله أن ترجع عن مقصدك فإنه ليس لك بالكوفة من ناصر . وإنا نتخوف أن يكونوا عليك لا لك قوثب بنو عقيل وقالوا . والله لا نرجع حتى نأخذ بثأرنا أو نذوق كما ذاق مسلم قال لهم الحسين . لا خير لي في الحياة بعدكم ثم ارتحلوا حتى انتهوا إلى زبالة . وكان الحسين رضى الله عنه لا يمر بماء من مياه العرب ولا بجى من أحيائها إلا صحبه أهله وتبعوه فلما كان بزبالة أتاه خبر قتل أخيه من الرضاع عبد الله بن بقطر وكان أرسله من الطريق إلى مسلم بن عقيل ليأتيه بخبره من الكوفة فأخذه خيل ابن زياد من القادسية وأخذوا كتبه وقتلوه . فلما بلغ الحسين رضى الله عنه ذلك أيضاً قال . قد خذ لنا شيعتنا . ثم قال أيها الناس . من أحب أن ينصرف فلينصرف ليس عليه مناذم ولا لوم فتفرق عنه الأعراب يمينا وشمالا . حتى بقى في أصحابه لاغير الذين خرج بهم من مكة وإنما فعل ذلك لأنه علم من الناس أنهم ظنوا أنه يأتى بلدا قد استقامت له وأطاعه أهلها فيتسلمها صفوا عفوا من غير حرب ولا قتال فأراد أن يعرفهم ما يقدمون عليه . ثم إنه سار حتى نزل بطن العقبة فأتاه رجل من مشايخ العرب . قال له . أنشدك الله تعالى إلا انصرفت . فوالله ما تقدم إلا على الأسنة وحد السيوف فان هؤلاء الذين بعثوا إليك لو كانوا كفوك مؤنة القتال وواطؤا لك الأمور وقدمت من غير حرب كان ذلك رأيا . وأما على هذه الحالة التي ترى . فلا أرى لك أن تفعل فقال له لا يخفى على شيء ما ذكرته ولكنى صابر محسب حتى يقضى الله أمرا كان مفعولا ثم ارتحل نحو الكوفة . فلما كان بينه وبينها مسافة مرحلتين وافته إنسان يقال له الحر بن يزيد الرياحي ومعه ألف فارس من أصحاب عبيد الله بن زياد شاكين السلاح فقال للحسين إن عبيد الله أخرجنى عينا عليك وقال لى . إن ظفرت به لا تفارقه أو نجيء به وأنا والله كاره أن يقتلني الله بشيء من أمرك غير أنى قد أخذت بيعة القوم .

فقال له الحسين رضي الله عنه ، إني لم أقدم هذا البلد حتى أتنى كتب أهله  
وقدمت على رسالهم يطلبوني وأنتم من أهل الكوفة فإن دتم على بيعتكم وقولكم  
في كتبكم دخلت مصركم وإلا انصرفت من حيث أتيت فقال له الحر والله لم  
أعلم بشيء مما ذكرت ولا علم لي بالكتب ولا بالرسول وأما أنا فما يمكنني الرجوع  
إلى الكوفة في وقتي هذا وأما أنت فخذ طريقك هذا واذهب إلى حيث شئت  
وأنا أكتب إلى ابن زياد أن الحسين خالفني الطريق ولم أظفر به وأنشدك الله في  
نفسك وفيمن معك . فسلك الحسين رضي الله تعالى عنه طريقا غير الجادة راجعا  
إلى الحجاز وسار هو وأصحابه ليلتهم ، فلما أصبحوا فاذا الحر بن يزيد في جيشه  
وهو معهم فقال له الحسين ، كيف هذا ما جاء بك قال سعى بي إلى ابن زياد وعلى  
عين من جهته فجاء بي كتاب من جهته وهو يؤنبني في أمرك تأنيبا كثيرا وقال  
تظفر بالحسين وتتركه كن عينا عليه ولا تفارقه إلى أن تأتيك الجيوش والعساكر  
ولا يبق لي سبيل إلى مفارقتك فنزل الحسين وحط بتلك الأرض التي أصبح بها  
وسأل عنها فقيل له هذه كربلاء وكان ذلك يوم الأربعاء الثامن من المحرم سنة  
إحدى وستين فقال رضي الله عنه هذه كربلاء موضع كرب وبلاء ، هذا مناخ  
ركابنا ومحط رحالنا ومقتل رجالنا ، وكتب الحر بن زياد يخبره بنزول الحسين  
بأرض كربلاء فكتب عبيد الله بن زياد إلى الحسين كتابا يقول فيه ، أما بعد ،  
فإن يزيد بن معاوية كتب إلى أن لا تغض جفئك من المنام ولا تشبع بطنك من  
الطعام إما أن يرجع الحسين إلى حكمي أو تقتله والسلام ، فلما أورد الكتاب على  
الحسين وقرأه ألقاه من يده وقال للرسول ماله عندي جواب ، فلما رجع الرسول  
إلى ابن زياد وأخبره بذلك اشتد غضبه وجمع الجيوع وجهز إليه العساكر وجعل  
مقدمتها عمر بن سعد وكان واليا بالرى وأعمالها واستعفى من خروجه إلى قتال  
الحسين وتقدم على العسكر فقال له ابن زياد إما أن تخرج له أو تخرج من عملنا



فخرج عمر بن سعد إلى الحسين رضى الله عنه وصار ابن زياد يمدّه بالجيش شيئا فشيئا إلى أن اجتمع عند عمر بن سعد ألف مقاتل مابين فارس وراجل وأول من خرج مع عمر بن سعد الشر بن ذى الجوشن في خيل كثيرة ثم ساروا جميعا حتى نزلوا بشاطئ الفرات فخالوا بين الحسين وبين الماء فعند ذلك ضاق الأمر على الحسين رضى الله عنه وعلى أصحابه واشتد بهم العطش وكان مع الحسين رجل من أهل الزهد والورع يقال له يزيد بن حصين الهمداني فقال للحسين ائذن لي يا ابن رسول الله ﷺ في أن آتي عمر بن سعد مقدم هؤلاء فأكله في الماء لعله أن يرتدع فأذن له فجاء الهمداني إلى عمر بن سعد وكلمه في الماء فامتنع ولم يجبه إلى ذلك فقال له هذا ماء الفرات يشرب منه الكلاب والدواب ومنعه ابن بنت رسول الله ﷺ وأولاده وأهل بيته والعنزة الطاهرة يموتون عطشا وقد حلت بينهم وبين الماء وتزعم أنك تعرف الله ورسوله فاطرق عمر بن سعد ، ثم قال . يا أخا همدان إني لأعلم ما تقول وأنشأ يقول .

دعاني عبيد الله من دون قومه      إلى خصلة فيها خرجت لحيني  
فوالله ما أدري وإني لواقف      على خطر لا أرتضيه ومين  
أأخذ ملك الري والري بغيتي      وأرجع مطلوبا بدم حسين  
وفي قتله النار التي ليس دونها      حجاب وملك الري بغية عيني

ثم قال يا أخا همدان ما أجد نفسي نجيبني إلى ترك ملك الري لنرى فرجع يزيد بن حصين الهمداني إلى الحسين وأخبره بمقالة ابن سعد فلما عرف الحسين ذلك منهم تيقن أن القوم مقاتلوه فأمر أصحابه فاحتفروا حفيرة شديدة بالخندق وجعلوا جهة واحدة يكون القتال منها ثم إن عسكر بن زياد برزوا لمقاتلة الحسين رضى الله عنه وأصحابه وأحدقوا بهم من كل جانب ووضعوا السيوف في أصحاب الحسين ورموهم بالنبال وهم يقاتلونهم إلى أن قتل من أصحاب الحسين



رضى الله عنه ما يزيد عن الحسين فعند ذلك صاح الحسين رضى الله عنه أما ذاب  
 يذب عن حریم رسول الله ﷺ وإذا بالحر بن يزيد الرياحي المتقدم ذكره الذي  
 كان عيناً على الحسين من جهة ابن زياد قد خرج من عسكر عمر بن سعد راكباً على  
 فرسه وقال أنا يا ابن رسول الله ﷺ كنت أول من خرج إليك عينا ولم أظن  
 أن الأمر يصل إلى هذا الحال وأنا الآن من حزبك وأنصارك أقاتل بين يديك  
 حتى أقتل أرجو بذلك شفاعة جدك محمد ﷺ فقاتل بين يديه حتى قتل فلما فنى  
 أصحاب الحسين رضى الله عنه وقتلوا جميعهم وبقي وحده حمل عليهم فقتل كثيراً  
 من الرجال والأبطال ورجع سالماً إلى موقفه عند الحریم ثم حمل عليهم حملة أخرى  
 وأراد الكر راجعاً إلى موقفه فخال الشمر بن ذى الجوشن بينه وبين الحریم فى  
 جماعة من أبطالهم وشجعانهم وأحدقوا به ثم إن جماعة آخرين تبادروا إلى الحریم  
 والأطفال يريدون سلبهم فصاح الحسين رضى الله عنه ، ويحكم يا شيعة الشيطان ،  
 كفوا سفهاءكم عن الحریم والأطفال فانهم لم يقاتلواكم فقال الشمر لأصحابه ، كفوا  
 عنهم واقصدوا الرجل فلم يزل يقتل هو وهم إلى أن أثنى جراحاً فسقط عن فرسه  
 إلى الأرض ونزلوا وحزوا رأسه . هذا الكارثة الكبرى والمصيبة الحرة التى  
 تنقطع لها القلوب وتفتت من أجلها الأكباد وتميد لها الأراضى والوهاد . استشهد  
 صبط الرسول اسودت الدنيا وأظلمت ومادت واغبرت واكفهرت السماء وحزن  
 فى قبره سيد الأنبياء ومات سيد الشهداء ، هذا مصدق وذاك مكذب والجميع  
 يرجو أن يكون الخبر لاسبيل له من الصحة ، ولكن وقعت الواقعة ليس لها  
 من دون الله كاشفة وقع الخطب وطار من أجله شعاعا القلب وأسف اللب ،  
 انهارت الآمال باستشهاد الحسين فلا رحم الله قاتله ولا رحم من قاتله وشاكلة  
 وجزى الله شهيد كربلاء عن المسلمين خير الجزاء .

عبد المطلب يوسف صلاح  
 سكرتير التحرير

## أسئلة وأجوبة

ورد للمجلة خطاب من حضرة المحترم الأستاذ عبد الحميد فهمي أحمد الموظف بتنظيم مصر نزع الملكية . وهذا نصه . حضرة صاحب الفضيلة الأستاذ الكبير الشيخ عبد المطلب صلاح سكرتير تحرير مجلة كنوز الفرقان بعد تقديم فروض التحية والاحترام . لدى سؤال ولي الشرف العظيم أنشر مثل ذلك لنصرة الدين على أيادي فضيلتكم البيضاء لا أحرمانا الله عطفكم مدى الأيام وتدعو الله تعالى أن يمدكم بمعونته لأحياء الإسلام التي تنير القلوب .

(١) بينما كنا في مسجد الحرم الزينبي لتأدية فريضة الجمعة وموضوع الخطبة (المنافقون) وبعد ذلك أتى الخطيب بحديث نبوي شريف عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ ( أربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خصلة كانت فيه خصلة من النفاق إذا أؤمن خان وإذا حدث كذب وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر وفي هذا الحديث مات رجل مسلم في عهد سيدنا عمر ابن الخطاب ولم يصلوا عليه فسأل الصحابة عن هذا الرجل فقالوا يا أمير المؤمنين انه كان من المنافقين ما قولكم في هذا الحديث وهل على حق .

(٢) ما قولكم دام فضلكم هل رأس الحسين والجنة في مصر أم في كربلاء وأفيدونا عن الاثنين الذين نزلوا القبر على الحسين لبعثتهما عن الرأس والجنة وكان حمل الرأس الشريف إلى القاهرة من عسقلان لأنه حصل اختلاف في هذا الموضوع ، أفيدونا على صفحات مجلةكم والسلام عليكم ورحمة الله .

المخلص عبد الحميد فهمي أحمد- تنظيم مصر

وقد رأت سكرتارية المجلة إحالة الاجابة على هذين السؤالين على فضيلة الأستاذ

الشيخ عبد الله الصديق فأجاب مشكورا :

ج - ١ : الحديث المذكور رواه البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمرو بن



العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ( أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كانت فيه خلة منها كانت فيه خلة من النفاق حتى يدعها : إذا أؤتمن خان وإذا حدث كذب ، وإذا عاهد غدر ، وإذا خاصم فجر ) . هذا هو لفظ الحديث ليس فيه تلك الزيادة التي ذكرها حضرة السائل من أن رجلاً مات في عهد عمر ولم يصلوا عليه إلخ . نعم ورد أن حذيفة بن اليمان رضى الله عنهما كان يعلم المنافقين وأسرارهم بأعلام النبي ﷺ له فكان الصحابة إذا مات أحد من المسلمين نظروا إلى حذيفة فإن صلى عليه أطمانوا وعلوموا أنه ليس بمنافق وإن لم يصل عليه علموا أنه منافق . أما معنى الحديث إجمالاً فهو أن الخصال الأربعة المذكورة إذا اجتمعت في شخص وغلبت عليه وصار معتاداً لها مع تهاون بالدين كان منافقاً ، وإن اعتاد واحدة منها كانت فيه خلة - بفتح الخاء - أى خصلة من النفاق حتى يتركها واختلف في النفاق المذكور في هذا الحديث هل هو نفاق كفر يخرج صاحبه عن الإسلام أو نفاق عمل لا يخرج صاحبه عن الإسلام وإنما يكون معصية فقط وهذا هو الراجح .

ج - ٢ : أما مسألة الحسين عليه السلام فإن جسمه الشريف دفن حيث قتل بكر بلاء من بلاد العراق وهذا لا خلاف فيه وأما الرأس الشريف فقد قتل إلى الشام حيث كان يزيد بن معاوية هناك ووضع بين يديه فصار ينكت في ثناياه بقضيب كان في يده وكان أنس بن مالك موجوداً فبكى أنس فسأله يزيد عن ذلك فقال أنس أراك تعبت بثنايا طالما رأيت رسول الله ﷺ يقبلها فاستحى يزيد وأمر برفع الرأس ثم اختلف المؤرخون بعد ذلك فتيل : إنه بعث به إلى المدينة ودفن بالبقيع بجانب فاطمة الزهراء والحسن وقيل بل دفن بالشام في عسقلان ، ثم لما حصلت حروب بين المسلمين والصليبيين خيف على الرأس الشريف فنقل إلى مصر في قصة يطول أمرها ثم إن هذا البحث يحتاج إلى كتابة خاصة لملنا نفرداها في كتابنا الشهري الذي يصدر عن رسائل الجيب الإسلامية إن شاء الله . أبو الفضل

عبد الله الصديق النمري